

**INFORMAMOS QUE ESTA É UMA PRIMEIRA VERSÃO DO TEXTO  
APROVADO PARA PUBLICAÇÃO. ESTE ARTIGO AINDA PASSARÁ PELA  
FASE DE REVISÃO E DIAGRAMAÇÃO.**

**ID: 3289**

**DOI:** <https://doi.org/10.30962/ecomps.3289>

**Recebido em: 21/10/2025**

**Aceito em: 08/01/2026**

## **Imaginações do cinema-mundo: arquivos, coleções e fabulações do espaço**

**Angela Prysthon**

Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

**Bruno Alencar**

Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

**Lucca Nicoleli Adrião**

Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

**Resumo:** O cinema é um meio artístico que, ao reorganizar a realidade, cria novas formas de perceber o visível. Inspirado em Benjamin e Borges, este artigo articula a noção de cinema-mundo à ideia de arquivo, coleção e montagem. Primeiramente, abordamos o cinema como compêndio geográfico; em seguida, análises dos documentários de Mangini, Di Gianni e De Seta e do filme *Die Parallelstraße* (1963), de Ferdinand Khittl, balizam nosso argumento a favor das imaginações geográficas.

**Palavras-Chave:** Cinema-mundo. Arquivo. Geografia visual.

## **Imaginations of Cinema-World: Archives, Collections, and Spatial Fabulations**

**Abstract:** Cinema is an artistic medium that, by reorganizing reality, creates new ways of perceiving the visible. Inspired by Benjamin and Borges, this article connects the notion of cinema-world to the ideas of archive, collection, and montage. First, we approach cinema as a geographic compendium; then, through analyses of documentaries by Mangini, Di Gianni, and De Seta, as well as the film *Die Parallelstraße* (1963) by Ferdinand Khittl, we build our argument in favor of geographic imaginations.

**Keywords:** Cinema-World. Archive. Visual geography.

## **Imaginaciones del cine-mundo: archivos, colecciones y fabulaciones del espacio**

**Resumen:** El cine es un medio artístico que, al reorganizar la realidad, crea nuevas formas de percibir lo visible. Inspirado en Benjamin y Borges, este artículo articula la noción de cine-mundo con las ideas de archivo, colección y montaje. En un primer eje, abordamos el cine

como compendio geográfico; a continuación, los análisis de documentales de Mangini, Di Gianni y De Seta, así como de la película *Die Parallelstraße* (1963), de Ferdinand Khittl, sustentan nuestro argumento a favor de las imaginaciones geográficas.

**Palabras clave:** Cine-mundo. Archivo. Geografía visual.

O ponto de partida deste artigo não é uma teoria sistemática, mas um conjunto de intuições que atravessam diferentes tradições literárias e críticas. Entre elas, dois nomes retornam como referências imaginativas: Walter Benjamin e Jorge Luis Borges. Mais do que oferecer um modelo conceitual direto, ambos alimentam modos de pensar o arquivo, a coleção, a errância e a montagem como operações capazes de produzir mundos. Benjamin, com sua atenção às formas históricas de circulação das imagens, e Borges, com seus labirintos de documentos e enciclopédias impossíveis, ajudam a delinear um horizonte sensível no qual o cinema pode ser compreendido como uma prática que fabrica relações entre tempos, espaços e narrativas. É a partir dessa atmosfera, e não de um enquadramento teórico fechado, que investigamos como certos filmes constroem modos específicos de imaginar o mundo.

A ideia de coleção, quando aplicada ao cinema, abre múltiplas possibilidades de leitura, permitindo vê-lo tanto como repositório de fragmentos do real quanto como gerador de universos possíveis. Walter Benjamin observa que colecionar não se resume ao acúmulo de objetos, mas constitui uma forma de reorganizar o mundo, apropriando-se de elementos dispersos e atribuindo-lhes novos sentidos. A literatura de Jorge Luis Borges, por sua vez, nos mostra como a ficção pode infiltrar-se na realidade e transformá-la. Em “Tlön, Uqbar, Orbis Tertius”, o escritor argentino descreve um mundo imaginário que, aos poucos, contamina o real, alterando completamente sua percepção: “O contato e o hábito continuado com Tlön acabam por desintegrar este mundo” (Borges, 2007, p. 19).

É a partir dessa perspectiva que desenvolvemos o conceito de cinema-mundo, tomando como inspiração o projeto encabeçado pelo banqueiro e filantropo francês Albert Kahn. No início do século XX, Kahn concebeu os *Archives de la Planète*, uma iniciativa de amplo alcance que buscava documentar a diversidade geográfica e cultural do planeta por meio da imagem em movimento e da fotografia. Entre 1909 e 1931, ele financiou missões fotográficas e cinematográficas em dezenas de países, com o intuito de construir um testemunho visual anterior às transformações provocadas pela modernização. A proposta de Kahn configurava, em certa medida, um atlas visual da modernidade.

O projeto de Kahn não se limitava a registrar o mundo, mas buscava estruturá-lo e reinventá-lo por meio de um sistema visual que combinava impulsos documentais com considerações estéticas e geopolíticas. (Bjorli; Jakobsen, 2020, p. 22).

De certo modo, os objetivos de Kahn antecipavam questões que seriam retomadas pelo cinema experimental e expandido dos séculos XX e XXI: a descontinuidade da experiência, a justaposição de tempos e geografias distintas, e a reflexão sobre a imagem como construção de memória. Também dialogavam com preocupações do documentário antropológico, especialmente aquele sensível à destruição de modos de vida tradicionais pela modernidade. Um aspecto fundamental dessa empreitada reside na materialidade das imagens: o uso do autocromo, com sua granulação e coloração intensa, evocava a textura da pintura impressionista. Ao contrário da fotografia em preto e branco, que frequentemente desmaterializa o real, o autocromo realça a presença física dos corpos, dos objetos, da luz que vibra sobre as superfícies. Essa dimensão pictórica não apenas oferece uma imersão sensorial, mas também indica um desvio do puramente documental para o estético, revelando a mediação tecnológica na produção de um imaginário do mundo.

Os pequenos filmes realizados no âmbito dos *Arquivos do Planeta* expressam também essa tensão entre o registro e a encenação. Um exemplo importante são as imagens captadas em Varanasi, na Índia, com planos que mostram as margens do rio Ganges, onde fiéis realizam rituais de purificação e cremação. A câmera, operada por técnicos franceses, se mantém como observadora externa, sem interagir com os corpos filmados. Esse tipo de abordagem, recorrente nas primeiras missões cinematográficas, explicita uma ambivalência: ao mesmo tempo que documenta práticas culturais, reitera uma posição de distanciamento simbólico que transforma os sujeitos registrados em emblemas de alteridade, reforçando um olhar exotizante. Essa operação visual remonta às estratégias do orientalismo pictórico do século XIX, reproduzindo mecanismos de construção do outro.

O arquivo construído por Kahn revela, assim, um paradoxo: embora busque representar a pluralidade do mundo, também incorpora uma lógica de apropriação, presente hoje em práticas como os filmes de *found footage*, os bancos de imagens digitais e as narrativas fragmentadas do cinema contemporâneo expandido. A ambiguidade observada por Benjamin no ato de colecionar, que pode tanto conservar quanto reinventar a experiência, está igualmente presente nos *Arquivos do Planeta*. Trata-se de um projeto que, mesmo comprometido com a documentação, produz visões do mundo informadas por filtros culturais,

escolhas formais e contextos históricos. Assim, o cinema redesenha a geografia do real, propondo mapas sensíveis, como na proposição de Giuliana Bruno, na qual o cinema é uma “prática multiforme de exploração geofísica” (2002, p. 15).

O conceito de cinema-mundo que propomos se insere na interseção entre diferentes formas de captura do real e sua reinvenção em narrativas visuais, mobilizando perspectivas que incluem o cinema de viagens, os *travelogues*, o cinema documental e experimental, bem como a exploração das paisagens como vetores da imaginação geográfica. Essa ideia não deve ser confundida com a noção hoje predominante de *world cinema*, amplamente difundida nos estudos de cinema contemporâneos e nos circuitos internacionais de festivais. Enquanto *world cinema* costuma operar como uma categoria classificatória, voltada à organização geopolítica da produção cinematográfica global, muitas vezes subordinada à lógica da indústria e da curadoria, o que chamamos de *cinema-mundo*, em um diálogo com autoras como Lúcia Nagib (2006), remete antes a uma disposição estética e um gesto poético de reorganização da experiência. Não nos interessam tanto os critérios de nacionalidade, língua ou mercado, mas sim a forma como certos filmes acolhem o mundo em sua pluralidade e instabilidade.

*Cinema-mundo* é, nesse sentido, uma categoria móvel, que se constrói na fricção entre o cinema e o mundo, e não na simples referência ao “cinema do mundo”. É uma ferramenta que permite pensar como o cinema transforma o mundo em fabulação, gesto e linguagem. É uma forma de pensar a imagem como algo que se ancora no real, mas que também o desloca e o reinventa. Se há aqui uma relação com o arquivo, ela não se limita à preservação: trata-se de um arquivo em movimento.

Essa proposta parte de um lugar específico: falamos como cinéfilos, pesquisadores da cultura e da imagem, interessados não apenas no cinema como arte, mas também em sua capacidade de dar forma ao mundo, às suas crises e metamorfoses. Para nós, o cinema-mundo é também uma ferramenta crítica e inventiva para pensar a história, a paisagem, os corpos e as memórias. Não se trata de tomar o mundo como um objeto a ser representado, mas de reconhecer que o mundo já está em movimento dentro da imagem, e que o cinema é continuamente reformado por ele. O conceito de “mundo” não é dado: ele é construído historicamente, disputado e vivido em múltiplas escalas.

A imaginação geográfica, conceito desenvolvido por autores como Derek Gregory (1994), Denis Cosgrove (2001) e Doreen Massey (2005), permite compreender o espaço não como um dado fixo, mas como uma construção relacional, atravessada por histórias,

mobilidades e disputas de sentido. Para Massey, “mundo”, “lugar” e “território” não constituem escalas hierárquicas, mas configurações em interação, sempre abertas e múltiplas. Essa perspectiva desloca a dicotomia entre local e global, sugerindo que cada imagem, cada gesto cinematográfico, convoca relações que excedem sua localização imediata. É nesse quadro que a noção de cinema-mundo ganha densidade: não como representação totalizante do planeta, mas como operação estética que faz emergir mundos possíveis a partir de espacialidades situadas.

O mundo do cinema tampouco se distingue, de modo absoluto, das cartografias políticas ou econômicas: assim como os mapas, as imagens cinematográficas são construções históricas que selecionam, hierarquizam e organizam aquilo que mostram. A diferença não está entre um olhar “neutro” e outro “afetivo”, mas entre regimes distintos de visualidade e de historicização. Se a cartografia moderna, como demonstraram J. B. Harley (1989) e Denis Wood (2010), opera a partir de convenções e poderes que moldam o visível, o cinema reorganiza o espaço de acordo com outras lógicas (fabulatórias, temporais, sensoriais) que ampliam o campo de interpretação do mundo.

Filmes que praticam o cinema-mundo não pretendem capturar o mundo como ele é, mas oferecer modos de habitá-lo, compreendê-lo e imaginá-lo. Nesse sentido, o cinema-mundo que propomos é também uma prática de atenção. Uma forma de se dispor ao mundo (e de se deixar afetar por ele) que recusa os modelos rígidos de classificação e aposta em uma flexibilidade crítica e poética.

Organizado em três eixos centrais, este artigo busca investigar o cinema como um dispositivo criador de mundos, tomando como pontos de partida os conceitos de coleção, imaginação geográfica e montagem. No primeiro eixo, discutimos a noção de cinema-mundo em diálogo com a ideia de coleções de imaginações geográficas. O segundo eixo dedica-se à análise do documentarismo produzido no Sul da Itália durante a segunda metade do século XX, com especial atenção às obras de Luigi Di Gianni, Cecilia Mangini e Vittorio De Seta. Seus filmes constroem modos de vida em vias de transformação, articulando registro e fabulação e estabelecem uma dinâmica singular entre documento e ficção, operando na interseção entre alteridade, veracidade etnográfica e construção formal. No terceiro e último eixo, examinamos o filme *Die Parallelstraße* (1963), de Ferdinand Khittl, relacionando-o à lógica da coleção infinita presente na obra de Borges. Nesse contexto, o cinema emerge como uma prática arquivística e inventiva, capaz de articular fragmentos dispersos em constelações

móveis e continuamente transformáveis de mundos possíveis.

Isso não significa negar o caráter representacional das imagens, mas reconhecer que a representação é apenas uma camada entre outras. As contribuições da teoria não-representacional (Thrift, 2008) ajudam a pensar o cinema não como espelho, mas como prática que produz espacialidades. Assim, quando analisamos filmes documentais ou etnográficos, o foco não recai sobre o que eles “retratam”, mas sobre como elaboram e performam relações entre corpos, lugares e temporalidades.

### **Reinventando o mundo a partir do cinema**

O colecionador reinscreve cada item em uma malha própria de significações, instaurando uma espécie de aura renovada em cada fragmento (Benjamin, 1987b, p. 227-235). A esse respeito, a ideia evocada por Borges em “A Biblioteca de Babel” é particularmente esclarecedora: nela, visualiza-se um repositório absoluto de textos, onde todas as combinações possíveis de palavras já existem e aguardam ser descobertas e interpretadas. Essa Biblioteca, feita de livros que contêm todas as variações imagináveis de caracteres, projeta um universo infinito em que o sentido é mais uma questão de busca e decifração do que de criação original. Como declara o narrador: “A Biblioteca é total e sua extensão futura ilimitada, mas seus livros são finitos e seu número, definido” (Borges, 2007, p. 87). De forma análoga, o cinema-mundo pode ser concebido como um arquivo vasto e mutável, no qual cada filme realiza uma configuração singular de um acervo inextinguível de imagens e formas narrativas.

Essa perspectiva é aplicável tanto ao cinema clássico quanto a práticas contemporâneas em que a montagem e a justaposição de imagens se tornam procedimentos estruturantes. Um exemplo emblemático é o trabalho do cineasta argentino Mariano Llinás, cuja produção recente dá forma a narrativas em que a fragmentação e o acúmulo substituem a linearidade. Em *La Flor* (2018), diversas histórias se enredam sem a necessidade de fechamento, fazendo do filme uma construção em constante expansão, marcada por deslocamentos e reiteraões. A obra funciona como um sistema poroso e rizomático, no qual se articulam múltiplas formas narrativas (como o melodrama, o musical, o filme de espionagem, o falso documentário, entre outras) sem que haja a busca de uma unidade final. Cada segmento atua simultaneamente como invenção autônoma e como reflexão sobre os mecanismos do próprio cinema, seus modos de organização e suas potencialidades

combinatórias. Essa lógica de acúmulo se manifesta tanto na forma quanto nas conexões que o filme estabelece com tradições narrativas, imaginários coletivos e com o gesto de narrar em tempos de instabilidade. *La Flor* não representa o mundo no sentido convencional, mas propõe uma experiência de imersão em sua multiplicidade, como uma forma de se perder no mundo como campo mutante e transitório.

Nesse contexto, a montagem pode ser compreendida como operação análoga à prática do colecionador descrita por Benjamin: uma ação de seleção e recomposição que transforma a natureza dos elementos reunidos. Em *O Narrador*, Benjamin (1987a) já havia assinalado como a modernidade impõe uma crise à experiência, provocando uma mudança profunda nas formas de transmissão da memória coletiva. Sua meditação sobre a coleção encontra maturidade no inacabado projeto das *Passagens*, concebido como um mosaico de fragmentos oriundos de fontes diversas, que ao serem reunidos constituem um todo heterogêneo, mas significativo. A busca de Benjamin por uma filosofia moldada pela matéria histórica concreta e pelos restos da modernidade vincula-se a uma sensibilidade surrealista, na qual o pensamento crítico e o gesto poético se entrelaçam. Como observa Buck-Morss, esse projeto configura-se como um esforço por “material histórico em si” (1989, p. 4), na tentativa de pensar a história através da constelação de resíduos culturais.

A crítica cinematográfica tem explorado também a ideia de que cada filme pode ser pensado como mundo. Tag Gallagher, por exemplo, começa sua reflexão sobre os mundos no cinema evocando a teoria de Bazin, propondo que sua concepção crítica deriva de uma experiência afetiva com os filmes de que gostava. Gallagher inverte a leitura tradicional, sugerindo que a valorização do realismo por Bazin não é fruto de uma preferência por técnicas específicas, como a profundidade de campo ou o plano-sequência, mas resulta do impacto das obras em sua totalidade. Esses filmes são mundos com os quais se entra em contato de maneira sensível e estética:

O essencial é fazer a experiência do “mundo” da obra particular – por qual eu não quero dizer somente os detalhes que dizem respeito aos lugares e pessoas como cada um dos títulos ao lado os cria. Por “mundo” eu entendo também as linhas que cria uma fuga de Bach, os ritmos de Wagon Master, os esguichos de cor em *The River*, a luz vacilante em *Morocco*, o sorriso de uma gueisha adolescente em *Gion bayashi*, o ciclo de acontecimentos em *Diary for Timothy* e *War and Peace*, os corpos arredondados em *Sunrise* e *Tabu*, as linhas de fuga à procura de alguma coisa além da imagem em *Voyage in Italy*. (Gallagher, 2004, s/p).



A força desse excerto reside no fato de abrir com uma referência musical: uma fuga de Bach, que por sua natureza abstrata não representa o mundo, mas é, em si, uma criação de mundo sensível. A experiência estética ali evocada sugere que uma obra de arte, seja ela um quadro de Vermeer, uma composição de Bach ou um filme de Rossellini, pode ser tão vasta e complexa quanto os universos literários borgeanos de Tlön, Uqbar, Orbis Tertius. O cinema-mundo, nesse entendimento, não visa a mimetizar o real, mas constrói mundos próprios, onde a experiência estética possibilita formas singulares de relação com o visível.

À leitura de Gallagher, que desloca a teoria do cinema de modelos puramente narratológicos, soma-se aqui o que Angela Prysthon (2014) e Bruno Alencar e Cesar Castanha (2024) denominam imaginações geográficas: não uma descrição objetiva de territórios, mas modos pelos quais o cinema produz espacialidades. Em diálogo com autores como Cosgrove e Massey, essa perspectiva entende o espaço como relação (um entrelaçamento de temporalidades, afetos e materialidades que o filme ativa e reorganiza). Assim, a paisagem audiovisual não funciona como espelho do mundo físico, mas como campo de circulação e fricção entre visualidades diversas, em parte acionadas por arquivos, coleções e fluxos inter e transmidiáticos. É desse conjunto de operações formais e históricas que deriva a ideia de cinema-mundo, aqui compreendido não como síntese geográfica totalizante, mas como prática que reinventa o visível ao articular lugares, memórias e ficções em processos contínuos de fabulação. Aliás, o uso do termo “geográfico” no artigo não pretende oferecer uma análise disciplinar da geografia, mas indicar processos de espacialização que atravessam as imagens. Trata-se de uma dimensão heurística, não classificatória, articulada ao modo como o cinema produz relações entre corpos, lugares e histórias.

No contexto benjaminiano previamente discutido, a urgência de reinventar as formas narrativas surge como reação às discontinuidades trazidas pelas guerras e pelo avanço do fascismo, expressão radical da racionalidade técnica. Atualmente, diante da ameaça do colapso ecológico, esse impulso ganha renovada relevância. Pensar os mundos fílmicos passa a envolver uma atenção crítica às suas capacidades de fabulação e às suas implicações políticas, afetivas e ambientais. A imagem cinematográfica pode ainda operar como resíduo dotado de força transformadora, capaz de abrir fissuras por onde outras formas de mundo possam emergir.

O emprego da imaginação geográfica revela-se crucial para ampliar os modos de compreender o cinema-mundo, que, aliás, não opõe a ficção ao documentário ou ao campo



experimental e expandido. Nessas esferas, ao contrário, encontram-se práticas que desafiam enfaticamente as separações entre arquivo e criação. O uso do *found footage* é um exemplo expressivo: ao reutilizar imagens já existentes, esse cinema trabalha explicitamente com a ideia de coleção e reconfiguração, estabelecendo novas constelações visuais. Trata-se de uma extensão da Biblioteca de Babel borgesiana, onde o conhecimento não é fixado previamente, mas se constitui através de operações ativas de leitura e montagem.

### **Fabulação e realismo no Sul da Itália**

Se o cinema-mundo opera numa escala ampliada, isso não implica trabalhar apenas com geografias distantes ou totalizantes. Ao contrário, como propõe Massey (2005), cada lugar é também uma composição de forças heterogêneas (históricas, afetivas, econômicas). As imagens do Sul da Itália que analisaremos a seguir não funcionam como representações de um “mundo”, mas como pequenas máquinas de mundo: constelações locais que, pela forma, pela atenção aos gestos e pelos modos de montagem, atualizam tensões entre território, história e imaginação.

Passamos a examinar uma seleção de filmes produzidos nas décadas de 1950 e 1960, que enfocam o Sul da Itália sob perspectivas singulares, destacando as realizações de Vittorio De Seta, Luigi Di Gianni e Cecilia Mangini. As imagens do *Mezzogiorno*<sup>1</sup> oferecidas por essas obras fornecem uma base para explorarmos a noção de “realismo” em um momento de transição entre o cinema clássico e o moderno, abordando uma temática que, por sua articulação entre aspectos materiais e metafísicos, exigiu formas inovadoras de expressão cinematográfica.

Durante o início do século XX, o Sul italiano caracterizava-se por uma complexidade étnica e linguística, embora mantivesse uma organização social uniforme, definida por relações semifeudais e elevado analfabetismo. Conforme observa Antonio Gramsci (2023), enquanto o Norte do país vivenciava um processo acelerado de industrialização e urbanização, o Sul permanecia rural e economicamente marginalizado. Essa assimetria consolidou uma condição de subalternidade do Sul em relação ao restante do território nacional, resultando na formulação da chamada “questão meridional”: a dificuldade, especialmente durante o período

---

<sup>1</sup> *Mezzogiorno*: termo que designa o Sul da Itália, marcado historicamente pela desigualdade em relação ao Norte. No debate geopolítico, remete à questione meridionale – o “problema do Sul” ligado a atraso econômico, dependência e emigração desde a unificação italiana.

entre guerras, de formar uma unidade política entre o proletariado do Norte e o campesinato do Sul, obstada por preconceitos regionais e formas distintas de experiência da opressão social.

No período anterior ao boom econômico italiano dos anos 1960, que alteraria profundamente a paisagem econômica e urbana do país, os filmes de De Seta, Di Gianni e Mangini documentaram um Sul em transformação. Essas obras elaboram, por meio de escolhas formais e rítmicas, um contexto de desestruturação de práticas culturais ancestrais, migração em larga escala, degradação ambiental e marginalização social. Nessas construções imagéticas, pescadores e trabalhadores rurais são colocados no centro da cena, valorizando-se suas rotinas produtivas e suas expressões religiosas e simbólicas.

A influência do pensamento de Ernesto De Martino (1908–1965) é central para entender as obras de Di Gianni e Mangini. O antropólogo investigou as expressões mágico-religiosas de comunidades rurais meridionais em três expedições às regiões da Apúlia e Basilicata, observando rituais fúnebres, cerimônias de possessão e práticas de encantamento. Seu objetivo era evitar uma visão folclorizante desses fenômenos e compreender suas dimensões históricas, sociais e psíquicas, analisando os efeitos da dominação social sobre os sujeitos do *Mezzogiorno*. De Martino (2024) propõe que tais comunidades enfrentavam uma "crise de presença" causada pela precariedade econômica e política que comprometia suas perspectivas de existência.

As expedições antropológicas foram acompanhadas por equipes de etnomusicólogos, cinegrafistas e fotógrafos, gerando registros sincrônicos de imagens e sons. Michaela Schäuble (2019, p. 38) destaca que De Martino "quis realçar as características performativas das antigas lamentações, das coreografias rituais e dos estados de êxtase. Ao evocar os aspectos sensoriais dos movimentos, das técnicas corporais, dos gritos, do luto, ele quis tornar compreensível e dar vida ao 'espetáculo da crise'". Os filmes influenciados por esses registros oscilam entre documentalidade e fabulação, evocando tanto um fascínio pela diferença quanto uma reinterpretação crítica dos rituais. Com base no conceito de Catherine Russell (1999) de "etnografia experimental", Schäuble (2019, p. 41) enfatiza "os processos através dos quais os próprios rituais de transe e possessão [...] inspiraram [...] inovações na documentação audiovisual por meio da combinação - ou do borramento das fronteiras - dos modos etnográficos e experimentais de prática cinematográfica".

O trabalho de Di Gianni, realizado entre os anos 1950 e 1970, concentra-se em práticas de feitiçaria e rituais fúnebres. Em *Magia Lucana* (1958), que remonta estilisticamente a *Lamento funebre* (1954), de Michele Gandin, Di Gianni elabora um mosaico visual dos temas etnográficos trabalhados por De Martino. A geografia das imagens, com planos que minimizam a figura humana diante da vastidão da paisagem, e a ausência de pessoas em cenas urbanas, reforçam uma dimensão dramática. No entanto, Clara Gallini (1981, p. 25) questiona o fato de Di Gianni transpor os rituais do espaço doméstico para ambientes externos, comprometendo sua fidelidade etnográfica e deixando de aprofundar a tese demartiniana da “des-historicização” do íntimo pela opressão exógena.

**Figura 1:** Quadro de *Magia Lucana* (1958), de Luigi Di Gianni.



**Fonte:** captura de tela do filme.

O cinema de Di Gianni se destaca por amplificar a dimensão coreográfica dos rituais mágico-religiosos e pela forma como uma sensibilidade imaginativa é inscrita nos espaços que filma. Essa qualidade leva Schäuble (2019, p. 49), seguindo a análise de Margulies (2007), a definir sua obra por meio do conceito de “realismo performativo”. Tal característica se evidencia especialmente nas produções dos anos 1960, em que o cineasta busca extrair dos corpos, marcados pelo tempo, uma espécie de “verdade histórica”, perceptível sobretudo nos momentos de intensa expressividade facial e gestual associados a estados alterados de consciência. Apesar da inventividade formal, seus filmes tendem a não distinguir entre a repetição ritualística e a reencenação cinematográfica, concentrando-se nos elementos

conservados da prática ritual, ao invés de explorar aquilo que se transforma ou escapa. Em vez de acolher a diferença que se atualiza a cada repetição de uma performance, suas imagens se voltam para a construção de uma autenticidade que acaba sendo a-histórica, esvaziando os elementos do presente ao extrair dos espaços, das figuras e das tradições do Sul da Itália uma atemporalidade congelada:

Di Gianni talvez seja o menos demartiniano na essência de seu discurso. Se a Lucânia do etnólogo [de De Martino] é uma Lucânia histórica, imersa em um futuro que nunca foi concluído, a do diretor é uma Lucânia a-histórica, composta de rostos e gestos antigos, fixados na lenta solenidade dos movimentos, em olhares imóveis que parecem vir de distâncias imemorais e atemporais. (Gallini, 1981, p. 25).

Enquanto em Di Gianni a performatividade associada à reencenação das práticas ritualísticas se revela contida, quase inibida, pela ausência de interpelação direta ao espectador, a obra de Cecilia Mangini adota uma postura mais incisiva. Seus curtas documentais realizados entre 1958 e 1974 surgem como resposta à crise do neorrealismo italiano e à ascensão da Democracia Cristã no cenário político do país (Mangini, 2022, s/p). Em filmes como *Maria e i giorni* (1959), *Stendali – Suonano Ancora* (1960) e *Divino Amore* (1963), as tradições mágico-religiosas ocupam o centro da narrativa, ao passo que em *Ignoti alla città* (1958), *La canta delle marane* (1960), *Essere Donne* (1965), *Brindisi '65* (1966) e *Tommaso* (1967), o foco recai sobre as dinâmicas sociais e os horizontes possíveis para o futuro. Juliana Costa (2021, s/p) observa que “enquanto Rossellini e amigos deflagram uma sociologia do pós-guerra no coração de suas ficções, Mangini ficcionaliza essa realidade no terreno do documentário”.

No caso de *Stendali*, a cineasta registra uma cerimônia fúnebre que ocorre no interior de uma residência na região da Apúlia. O filme articula elementos visuais e sonoros de diferentes naturezas: mulheres carpideiras cercam o caixão, entoando cânticos em um dialeto grego enquanto realizam gestos ritualizados com lenços e cruzeiros. Os cantos, no entanto, não foram gravados no momento da filmagem, mas adicionados posteriormente, uma vez que o objetivo inicial era captar a expressividade dos rostos e a gestualidade das participantes (Donahue, 2022, s/p.). Sobre as vozes das carpideiras, ouve-se a narração da atriz Lilla Brignone, que interpreta um texto escrito por Pier Paolo Pasolini a partir das memórias relatadas pelas mulheres enlutadas. Diferentemente da proposta de Di Gianni, essas informações são explicitamente comunicadas no filme.

Considerando que esse ritual funerário se encontrava em vias de desaparecimento e que os cânticos eram preservados apenas por três mulheres idosas, Gallini (1981, p. 28) destaca que Mangini se afasta da “verdade etnográfica” buscada por alguns cineastas influenciados por De Martino. Em vez de um registro objetivo das tradições meridionais, o que parece interessá-la é o procedimento reflexivo com que De Martino historicizava esses fenômenos, mantendo-se em fricção constante com o presente. Essa abordagem envolve não um afastamento contemplativo, mas o uso ativo dos instrumentos técnicos do cinema, entendido como parte do mundo que pretende representar. A partir dessa operação, emerge também o interesse de Mangini pelas transformações promovidas pela industrialização, pela expansão da sociedade de consumo e pela presença crescente dos meios de comunicação, que, em sua perspectiva, funcionam como agentes do apagamento cultural do Sul italiano:

Diz ela – queríamos a verdadeira Itália. O que ela quis dizer com ‘real’ é, obviamente, complicado e controverso. Em um certo sentido, ela é a forasteira de classe média que observa a vida mais árdua da classe trabalhadora – uma visão excessivamente romantizada. Entretanto, sua definição de realismo ou autenticidade vai além da classe. Trata-se de complexidade, de contrapor a visão estrangeira da Itália imaginada como um cartão-postal à vida cotidiana de todos os tipos de italianos. (Donahue, 2022, s/p.).

Do ponto de vista formal, essa concepção de realismo se distancia da defendida por Bazin, baseada na continuidade temporal do plano-sequência, ainda que compartilhe com ela o desejo de apreender a multiplicidade ontológica dos acontecimentos. Para Mangini (2022, s/p), o plano-sequência comprometeria a emergência do tempo próprio do cinema, abafando sua capacidade de revelar os segredos da realidade. Em contrapartida, ela defende a montagem como meio de expressão e articulação narrativa. Assim, Schäuble (2019, p. 36) observa que os cortes em *Stendali* foram ritmados de modo a acompanhar os gestos das carpeideiras, que movem seus lenços sobre o corpo do falecido. Essa estratégia revela um entrelaçamento coreográfico entre os corpos, os movimentos da câmera e a montagem. Em contraste com Di Gianni, esse procedimento impede que o filme recaia na folclorização das tradições e dos espaços, permitindo que se mantenha no mesmo fluxo de desterritorialização que anima os rituais. A montagem, nesse contexto, não funciona como instrumento de captura, mas como exercício contínuo de reposicionamento do olhar e de multiplicação das possibilidades interpretativas para o espectador.

**Figura 2:** As carpideiras de *Stendali* (1960), de Cecilia Mangini.



**Fonte:** captura de tela do filme.

Ao contrário de Di Gianni e Mangini, Vittorio De Seta geralmente não é enquadrado como um cineasta vinculado à tradição demartiniana. Laura Rascaroli (2017, p. 832) descreve sua filmografia como uma “antropologia poética”, classificando-a em quatro fases distintas. A primeira delas reúne os curtas documentais realizados na Sicília, Calábria e Sardenha entre 1950 e 1959, encerrando-se com o longa-metragem de ficção *Bandidos de Orgosolo* (1961). Nessa fase, os filmes funcionam como um inventário visual de paisagens sociais, históricas e geográficas do Sul italiano em meados do século XX. Há uma tensão evidente entre a sofisticação formal com que De Seta constrói suas imagens e a rudeza das situações e experiências que registra. Essa dualidade é perceptível em filmes como *Vinni lu tempu de li pisci spata* (1955), *Contadini del mare* (1955) e *Pescherecci* (1958), que documentam atividades ligadas à pesca; *Sulfarara* (1955), centrado na extração de enxofre; *Parabola D'oro* (1955), sobre a colheita do trigo; *Un giorno in Barbagia* (1958), que registra o cotidiano local; bem como *Pasqua in Sicilia* (1955) e *I dimenticati* (1959), que abordam celebrações de natureza mágico-religiosa.

A presença do cinemascope, com sua proporção de 2.66:1, confere aos documentários uma visualidade que os aproxima das convenções do cinema de ficção, inscrevendo-os na tradição dos panoramas do século XIX e no projeto estético europeu de mapear a vastidão do mundo por meio da imagem. O uso da película *ferraniacolor* intensifica essa dimensão visual,



com cores saturadas que acentuam a estilização dos enquadramentos e produzem uma exuberância plástica incomum na representação de eventos e corpos geralmente ausentes dos regimes convencionais de estetização. Um exemplo marcante é o modo como as lavadeiras aparecem em *Sulfarara*, alternando-se com planos filmados dentro da mina. Essa alternância evita que o filme se reduza a uma abordagem monotemática ou pictorialista, e contribui para a construção de um panorama social que se aproxima das estruturas narrativas da crônica, sugerindo múltiplos tempos e situações, em contraste com a suspensão temporal própria da pintura.

Outro elemento central da linguagem de De Seta é o trabalho com som direto, cuja presença reforça o efeito documental dos filmes, sem comprometer seu caráter poético. Em certas sequências, as vozes gravadas correspondem diretamente às ações representadas, como nas cenas das lavadeiras mencionadas. Já em outras passagens, como no desfecho de *Sulfarara*, o som se autonomiza: as vozes, não ancoradas visualmente, parecem emergir do próprio processo de figuração cinematográfica, sem uma origem espacial clara dentro da diegese. Esse tipo de construção sonora reaparece com frequência em sua obra, diferenciando-a das propostas de Di Gianni e Mangini, nas quais a narração extradiegética assume uma função explicativa ou ensaística que interpela diretamente o espectador. Em De Seta, ao contrário, não há vozes que se imponham ao fluxo das imagens como mediação discursiva externa.

Ainda que concordemos com Rascaroli ao afirmar que, na fase inicial de sua produção, De Seta, mesmo sendo um cineasta declaradamente comunista, não adota uma perspectiva marxista, acreditamos que sua linguagem audiovisual revela, ainda assim, uma forma particular de materialismo. Essa abordagem se manifesta sobretudo na relação entre os corpos e os espaços que ocupam, e na maneira como os gestos, os olhares e as aparições se enraízam fisicamente no mundo representado. O efeito de verdade não surge de um discurso explícito, mas do modo como a fisicalidade do mundo se infiltra nas formas da encenação cinematográfica. Um exemplo expressivo dessa lógica é *Isole di fuoco* (1955), em que a iminência da erupção vulcânica estrutura a dramaturgia das ações. O vulcão, como ameaça latente, organiza os movimentos cotidianos dos personagens: pescadores recolhem os barcos, pastores conduzem os animais aos estábulos, crianças retornam da escola e pais trancam suas portas, aguardando em silêncio o possível desastre (Fig. 3).



Embora os planos não construam uma justaposição direta entre os corpos dos personagens e o vulcão, o elo entre esses elementos é tecido por meio do som, que estabelece uma continuidade perceptiva entre diferentes partes do filme. Essa montagem sonora, ao costurar os diversos campos visuais, permite ao espectador percorrer os eixos de tensão dramática sem a necessidade de articulações visuais explícitas. A força expressiva do filme, portanto, não reside na transparência ou linearidade narrativa, mas na capacidade da linguagem cinematográfica de fazer emergir sentidos a partir da materialidade sensível do mundo.

Essa estratégia contribui para situar a obra de De Seta como uma forma singular de intervenção poética no campo do documentário etnográfico, marcada por um lirismo que se enraíza no real, mas que não o simplifica. Trata-se de um cinema que opera por deslocamentos, não pela tradução direta de uma cultura para o olhar do outro, mas por uma experiência formal que confere espessura estética e política a uma multiplicidade de realidades.

**Figura 3:** Pescadores retornando à margem em *Isole di fuoco* (1955), de Vittorio De Seta.



**Fonte:** captura de tela do filme.

Nesse ponto, o cinema de De Seta, assim como o de Mangini, afasta-se, ou subverte, a tese baziniana que afirma que “quando o essencial de um acontecimento depende de uma presença simultânea de dois ou mais fatores da ação, a montagem é proibida” (Bazin, 2018, p. 98), de modo que o espectador tenha restituída nas trucagens da ilusão cinematográfica a articulação entre a vigência sensível dos corpos, espaços e objetos. Ora, na planificação de *Isole di fuoco* o que está em jogo é o vínculo entre o irrepresentável da ação do vulcão e o ser-ai do testemunho de sua erupção, de modo que seria necessário ler a tese baziniana como o faz Narboni (2016), de forma pragmática, em vez de ontológica. Pois, nesse caso, e no dos

outros filmes que constituem a coleção meridional de De Seta, restituir uma “verdade” ao mundo social, geográfico e histórico ao qual o filme se refere se trata de restituir a contingência sempre presente, mas nem sempre manifesta, da incapacidade de separação entre realidade cinematográfica e autêntica, sendo o risco de autenticidade do representado a própria matéria do seu processo de figuração.

Essas imagens situadas não contradizem a noção de cinema-mundo; ao contrário, é justamente nos vínculos entre espacialidades locais e relações amplificadas (históricas, estéticas, materiais) que o cinema articula mundos possíveis. Seguindo Massey (2005), não há oposição entre lugar e mundo, mas uma interdependência dinâmica. O cinema-mundo emerge desse entrelaçamento: da capacidade das imagens de ativar tensões entre escalas e de fazer circular temporalidades heterogêneas.

### **A Rua Paralela**

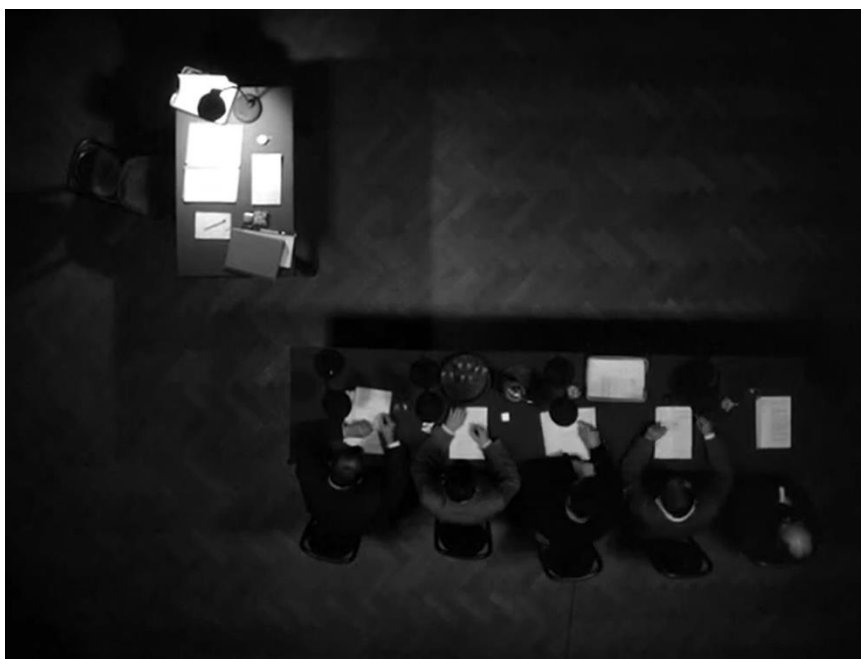
Cinco pessoas se submetem ao trabalho de avaliar e catalogar uma série de documentos. Ao longo de três noites, esses homens sentarão juntos em uma mesa para ver, ouvir, ler e discutir variados registros que nada mais são, segundo o narrador que os monitora durante a tarefa, do que o reflexo de suas próprias existências. Eles criam modos sistemáticos de análise; mudam de posições na mesa a fim de observarem de todos os ângulos; valem-se das mais complexas filosofias. Mas aquele grupo, como todos os outros grupos que o antecederam, não encerrará seu desígnio. Os próximos noventa minutos serão os últimos de suas vidas; o fim será a morte imputada a eles como castigo. O que vemos no filme são esses momentos finais, o fim da vida daqueles homens e de suas buscas incessantes por respostas.

Esse é o esqueleto da trama de *Die Parallelstraße* (1963), ou *A Rua Paralela*, longa-metragem de Ferdinand Khittl. Seu contexto de produção se dá de modo curioso: uma equipe se utiliza de um extenso material documental filmado pelo mundo, série de registros de viagem para filmes industriais, para realizar uma obra experimental. Essas imagens de diversas partes do globo são colocadas como os documentos que os cinco homens devem analisar e organizar durante aquelas três noites. Torna-se evidente o toque borgesiano dessa história, tal qual afirma Edgardo Cozarinsky (1998, pp. 85-86); bem como uma afinidade entre o grande arquivo do filme e a nossa ideia de cinema-mundo: uma coleção de imagens dispersiva, que engloba uma miríade de localizações geográficas e de formas de ver. Se os

arquivistas são como nós, diante de um universo visual fascinante e intangível, um comentário sobre essa narrativa, à luz da ideia do cinema como documento entre o artifício e a realidade, será o intuito da última seção do artigo.

O filme começa *in media res*. O documento 188, indicado por uma cartela preta com a numeração em branco, dá a ouvir uma colagem cacofônica de sons que se assemelham a cantos, vozes e instrumentos de percussão de várias culturas diferentes. Em seguida, os cinco homens e seu monitor são vistos em ângulo zenital (Fig 4) – um tipo de plano recorrente ao longo do filme, o que indica a visão privilegiada de um ser que está acima daquela realidade, observando-a da posição do cosmos – ao tomarem decisões quanto à catalogação do que acabaram de ouvir. Após os créditos iniciais (ou finais?), outra cartela surge, com o título e a informação de que aquele era o fim da segunda parte do filme. *Die Parallelstraße*, a obra a ser vista, consiste apenas nessa terceira parte.

**Figura 4:** plano zenital em *Die Parallelstraße*, de Ferdinand Khittl



**Fonte:** capturas de tela do filme.

A adoção dessa engenhosa opção narrativa, que encobre o início e o meio do processo de catalogação como um eclipse, retoma o modo que Borges evoca a infinitude dos livros de Babel: trata-se de um sistema de difícil apreensão. Khittl, ao dar acesso parcial a um arquivo que se compreende enquanto o universo, também sugere o infinito, assumindo e confrontando

a impossibilidade humana de organizá-lo. Seu filme situa o espectador em um ponto cego no qual ele não é capaz de visualizar a integralidade daquele arquivo, que se expande, portanto, em um incontável número de possibilidades. É ainda sabido, desde o princípio, que a tarefa não chegará a ser concluída, que os homens não terão acesso ao corpo total daquilo com o que trabalham – e quiçá saberão organizá-lo.

O tema da procura do homem pela organização do caos do mundo é elementar a Borges, e o nosso cinema-mundo se coloca diante do mesmo problema: como dar forma ao mundo em imagem? Diante do real, mesmo o mais completo catálogo de imagens se torna ínfimo, um grão de areia contaminado pela incapacidade humana de tornar do mundo um arquivo mensurável. O que ocorre em *Die Parallelstraße*, na tentativa de nos direcionar a uma resposta a essa questão, é a expansão dos limites entre arquivo, invenção e especulação: as diversas imagens documentais mostradas ao longo do filme são, em vários casos, alteradas pelos artifícios do meio fílmico, fazendo-as adquirir um toque de mistério que assombra e fascina a realidade da qual partiram, em um tom que se aproxima fortemente do realismo fantástico. O mundo incomensurável, se não pode ser fixado em imagem, pode nos fornecer a matéria-prima para imaginações múltiplas, na forma de um cinema-mundo que é sempre disforme, misterioso, prismático.

O primeiro documento da terceira noite, de número 269, dá o tom de imediato. Abutres sobrevoam um campo onde se encontram uma pilha de ossadas de animais; imagem da morte, da decomposição orgânica e do esfacelamento da matéria, que o narrador em *voz off* define como um momento pré-nascimento. Após isso, filmagens de crueldade animal são reproduzidas em *reverse motion*, procedimento clássico presente desde *Démolition d'un mur*, dos irmãos Lumière. Tal qual neste filme, no qual o muro em ruínas é reerguido como por um passe de mágica, os atos de violência, o corte da carne e o esfolamento dos bichos se transformam em um gesto de manufatura da vida, ao serem vistos ao contrário.

O fragmento parece ensaiar as potencialidades da manipulação do tempo no cinema a nível filosófico. No algoz que se torna um artesão de talentos divinos, capaz de dar corpo e alma àqueles bezerros e novilhos, está a operação de um milagre fílmico, que inventa um mundo de ilusões tão reais que vida e morte podem se confundir, serem uma só, e de modo crível. Ainda no mesmo documento 269, conta-se a história de um dono de gado europeu na América do Sul, que vive em direção ao seu nascimento, refazendo o percurso da sua vida: o dinheiro de seus doadores retorna, os imóveis em seu nome são destruídos, ele vai para sua

terra natal “pela primeira vez”. Ele engatinha, e finalmente esquece como falar. A última imagem é da câmera acoplada em um barco, que se afasta do homem que um dia foi, no sentido inverso do fluxo das águas. Ali está Heráclito, o eterno devir do rio que nunca é o mesmo duas vezes, ainda que em movimento reverso.

Nesse amplo arquivo de imagens, há a centelha do fantástico que contamina todas as coisas. Outros momentos se destacam por isso: no documento 278, o fenômeno do pôr-do-sol ocasiona colorações diferentes em vários locais, tingindo as paisagens de tonalidades fortes e combinações cromáticas caleidoscópicas, que a natureza e a representação naturalista não reproduziriam; no documento 277, o contexto da construção de Brasília abre os portões de uma possível cidade constituída de todas as partes do mundo, da Líbia à Austrália, do Peru ao Camboja e ao Haiti, onde as distâncias são medidas pelo corte de um plano a outro, e onde figuras históricas, representadas por estátuas, protagonizam um drama épico.

Dos planos inicialmente produzidos para filmes industriais, descortinam-se fabulações, sonhos, realidades improváveis. O mundo presente naqueles documentos se torna uma imagem fraturada do nosso, um decalque no espelho. E no arquivo fictício que compreende toda a extensão do planeta, existe algo que diz respeito à ontologia do filme enquanto técnica e arte: a imagem em movimento nos permite perceber o mundo de outro modo, pelos artifícios do seu meio, sendo capaz de criar vários possíveis universos que populam a história do cinema.

Do que se trata, então, falar do mundo como um arquivo? O último documento visto por eles, de número 306, mostra dois animais, espécies de besouro e centopeia, caminhando por um deserto. Os minúsculos seres-vivos são levados pelo vento forte, um grito agônico é ouvido na banda sonora quando eles se perdem naquele mar de areia. Enfim, um sussurro, como se tratasse do vento citando uma palavra de ordem: “*Triumph*”. O monitor explica aos arquivistas o sentido da palavra, triunfo, e um deles pergunta se foi realmente provado que o documento queria dizer aquilo. A resposta sucinta do monitor poderia ser, também, a lição máxima do filme: “nada está provado”. Um deles bebe um copo d’água, o último copo d’água. O alarme toca. É o fim do jogo, é o fim do desafio, é o fim de suas vidas.

Aos bichinhos, triunfar não se trata de escapar no deserto, mas de serem levados, em uma lufada, a mergulhar nos infinitos grãos das dunas. Não se trata de um triunfo heroico: vem com um forte berro de agonia, e que se confunde com uma derrota. Essa é a imagem triunfal daqueles homens arquivistas, que se perderam em um infinito de imagens e nunca

puderam sair. Ao fim do filme, os homens desérticos refletiram como se refletir fosse mais importante do que atingir seus objetivos, e o fracasso, se houve um, é dado como uma conquista. Não se tratava mais de encontrar um sentido à vida, mas de buscá-lo a todo custo.

### **O cinema-mundo e outros mundos**

Ao longo do percurso traçado neste artigo, que atravessa objetos de épocas, regiões e contextos diversos, é possível identificar um impulso comum: a tentativa de captar o mundo por meio das imagens, explorando as zonas limítrofes entre o registro documental e a invenção estética. Essa afinidade entre obras e projetos distintos sugere que a noção de cinema-mundo pode funcionar como um operador analítico que permite aproximar obras distintas em torno de questões comuns. Mais do que um conceito fixo ou fechado, o cinema-mundo deve ser compreendido como um processo, no qual a imagem fílmica atua como dispositivo da imaginação geográfica.

Essa abordagem permite ampliar o campo de análise para outras produções que tensionam as relações entre cinema, território, paisagem e arquivo. No cinema experimental, por exemplo, os filmes de James Benning e Peter Hutton convertem paisagens em narrativas sensoriais, que se estruturam por meio da duração e do silêncio. Já no campo da ecocrítica, realizadores como Nikolaus Geyrhalter e Wang Bing documentam transformações ambientais como rastros de um mundo submetido a intensos processos de mudança. A ficção contemporânea de cineastas como Claire Denis, Lisandro Alonso, Kelly Reichardt e Alice Rohrwacher também se insere nesse escopo, ao propor geografias narrativas que flutuam entre o real e o imaginário, entre o enraizamento local e o cosmopolitismo afetivo.

Desse modo, quer se trate da ambição classificatória e totalizante de Kahn, da observação atenta e etnográfica presente no cinema documental italiano ou do jogo analítico e especulativo empreendido por Khittl, há, em todos esses casos, um gesto comum que aponta para uma forma cinematográfica que se constitui simultaneamente como cartografia e fabulação. Trata-se da operação do cinema-mundo: uma prática estética e conceitual que integra arquivos, memórias e geografias, reafirmando o cinema como um campo de criação em permanente expansão.



## Referências

- ALENCAR, Bruno Mesquita Malta de; CASTANHA, Cesar de Siqueira. Imaginações geográficas e a descentralização da figura humana nas paisagens do cinema contemporâneo. **Significação**: Revista de Cultura Audiovisual, v. 51, p. 1–20, 9 ago. 2024.
- BAZIN, A. Montagem proibida. In: BAZIN, A. (Ed.). **O que é o cinema?** Trad.: Eloisa Araújo Ribeiro. São Paulo: Ubu Editora, 2018. p. 88–100.
- BENJAMIN, Walter. **Magia e técnica, arte e política**: ensaios sobre literatura e história da cultura. Obras escolhidas I. São Paulo: Brasiliense, 1987a.
- BENJAMIN, Walter. **Rua de Mão única**. Obras escolhidas II. São Paulo: Brasiliense, 1987b.
- BJORLI, Trond Erik; JAKOBSEN, Kjetil Ansgar. **Cosmopolitics of the Camera**. Albert Kahn's Archives of the Planet. Bristol: Intellect, 2020.
- BORGES, Jorge Luis. **Obras Completas**. Buenos Aires: Emecé Editores, 1984.
- BORGES, Jorge Luis. **Ficções**. São Paulo: Companhia das Letras, 2007.
- BRUNO, Giuliana. **Atlas of Emotion**: Journeys in Art, Architecture, and Film. Nova York: Verso, 2002.
- BUCK-MORSS, Susan. **The Dialectics of Seeing**: Walter Benjamin and the Arcade Projects. MIT Press, 1989.
- CHAKRABARTY, Dipesh. **The Climate of History in a Planetary Age**. Chicago: University of Chicago Press, 2021.
- COSGROVE, Denis. **Apollo's Eye**: A Cartographic Genealogy of the Earth in the Western Imagination. Baltimore: Johns Hopkins University Press, 2001.
- COSTA, Juliana. Cecilia Mangini: nada é acidente. **Revista Cinética**, 21 abr. 2021. Disponível em: <http://revistacinetica.com.br/nova/cecilia-mangini-juliana-costa/>. Acesso em: 16 jul. 2025.
- COZARINSKY, Edgardo. **Borges In/And/On Film**. Nova Iorque: Lumen Books, 1998.
- DANOWSKI, Déborah; CASTRO, Eduardo Viveiros de. **Há mundo por vir?** ensaio sobre os medos e os fins. Florianópolis: Cultura e Barbárie, 2014.
- DE MARTINO, E. “Crise da presença e reintegração religiosa”. Campos - Revista de Antropologia, v. 24, n. 1–2, p. 180, 1 jul. 2024.
- DIE parallelstraße. Dir. Ferdinand Khittl. Prod. Athenia-Film. Alemanha Ocidental, 1963. Película 35mm. 83 minutos.
- DONAHUE, A. G. Finding the Real in the Magic: What Cecilia Mangini Gave Us. **Another**



- Screen.** Disponível em: <https://www.another-screen.com/pt/cecilia-mangini>. Acesso em: 14 fev. 2025.
- GALLAGHER, Tag. Narrativa contra mundo. **In Traffic**, Paris, 2004.
- GALLINI, C. Il documentario etnografico “demartiniano”. **La Ricerca Folklorica**, n. 3, p. 23, abr. 1981.
- GRAMSCI, A. **Vozes da terra**. Trad.: Rita Coitinho; Carlos Nelson Coutinho. 1. ed. São Paulo: Boitempo, 2023.
- GREGORY, Derek. **Geographical Imaginations**. Oxford: Blackwell, 1994.
- HARLEY, J. B. “Deconstructing the Map”. **Cartographica**, v. 26, n. 2, p. 1–20, 1989.
- ISOLE di fuoco. Dir. Vittorio De Seta. Prod. Corona Cinematografica. Itália, 1954. Película 35mm. 11 minutos.
- JEAN NARBONI. O artifício in natura – Sobre “Montagem proibida” de André Bazin, 1958. **Culture Injection**, 25 set. 2020. Disponível em: <https://cultureinjection.wordpress.com/2020/09/25/o-artificio-in-natura-sobre-montagem-proibida-de-andre-bazin-1958-por-jean-narboni-traducao-leticia-weber-jarek/>. Acesso em: 20 ago. 2024.
- KRACAUER, Siegfried. **Theory of Film: The Redemption of Physical Reality**. Oxford: Oxford University Press, 1960.
- LA flor. Dir. Mariano Llinás. Prod. El Pampero Cine. Argentina, 2018. Digital. 808 minutos.
- MAGIA lucana. Dir. Luigi Di Gianni. Prod. Lodofilm. Itália, 1958. Película 35mm. 10 minutos.
- MANGINI, C. An Interview with Cecilia Mangini. **Another Screen**, 2022. Disponível em: <https://www.another-screen.com/pt/cecilia-mangini>. Acesso em: 16 fev. 2025
- MARGULIES, I. Corpos exemplares: a reencenação no neorrealismo. **DEVIRES - Cinema e Humanidades**, v. 4, n. 2, p. 62–81, dez. 2007.
- MASSEY, Doreen. **For Space**. London: Sage, 2005.
- NAGIB, Lucia. Towards a positive definition of World Cinema. *In*: DENNISON, Stephanie; LIM, Song Hwee (Orgs.). **Remapping world cinema: identity, culture and politics in film**. London: Wallflower Press, 2006. p. 30–37.
- PRYSTHON, Angela. Paisagens sonhadas: imaginação geográfica e deriva melancólica em Jauja. **DEVIRES - Cinema e Humanidades**, v. 11, n. 2, p. 230–255, 2014.
- RASCAROLI, L. Vittorio De Seta. *In*: AITKEN, I. (Ed.). **The concise Routledge**

**encyclopedia of the documentary film.** New York: Routledge, Taylor & Francis group, 2017. p. 832-833.

RUSSELL, C. **Experimental Ethnography: The Work of Film in the Age of Video.** Durham: Duke University Press, 1999.

SCHÄUBLE, M. Ecstasy, Choreography and Re-Enactment: Aesthetic and Political Dimensions of Filming States of Trance and Spirit Possession in Postwar Southern Italy. **Visual Anthropology**, v. 32, n. 1, p. 33–55, jan. 2019.

STENDALI – Suonano Ancora. Dir. Cecilia Mangini. Prod. Ercoli Film. Itália, 1960. Película 35mm. 11 minutos.

SURFARARA. Dir. Vittorio De Seta. Prod. Corona Cinematografica. Itália, 1955. Película 35mm. 11 minutos.

THRIFT, Nigel. **Non-Representational Theory: Space, Politics, Affect.** London: Routledge, 2008.

WOOD, Denis. **Rethinking the Power of Maps.** New York: Guilford Press, 2010.

### **Dados de Autoria**

**Angela Freire Prysthon**

E-mail: [angela.prysthon@ufpe.br](mailto:angela.prysthon@ufpe.br)

ORCID: <https://orcid.org/0000-0001-7498-0951>

Instituição: Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

Minibiografia: Professora Titular do Programa em Pós-Graduação em Comunicação da Universidade Federal de Pernambuco (PPGCom-UFPE). Doutora em Teoria Crítica pela Universidade de Nottingham.

**Bruno Mesquita Malta de Alencar**

E-mail: [brunomaltadealencar@gmail.com](mailto:brunomaltadealencar@gmail.com)

ORCID: <https://orcid.org/0009-0000-8275-0806>

Instituição: Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

Minibiografia: Mestre em Comunicação pelo Programa de Pós-graduação em Comunicação da Universidade Federal de Pernambuco (PPGCom-UFPE).

**Lucca Nicoleti Adrião**

E-mail: [lucca.adriao@ufpe.br](mailto:lucca.adriao@ufpe.br)

ORCID: <https://orcid.org/0009-0005-8672-1646>

Instituição: Universidade Federal de Pernambuco, Recife, Pernambuco, Brasil

Minibiografia: Mestre em Comunicação pelo Programa de Pós-graduação em Comunicação da Universidade Federal de Pernambuco (PPGCom-UFPE).

### **Dados do artigo**

**Resultado de projeto de pesquisa, de dissertação, tese:**

O artigo é resultado do projeto de pesquisa “Antes do fim do mundo, quem e além da paisagem: Corpos, espaços e natureza no cinema e nas artes visuais”, desenvolvido na Universidade Federal de Pernambuco.

**Fontes de financiamento:**

Bolsa de Produtividade e Pesquisa do Conselho Nacional de Desenvolvimento Científico e Tecnológico (CNPq), processo nº 307430/2021-9 (Angela Freire Prysthon).

Bolsa da Coordenação de Aperfeiçoamento de Pessoal de Nível Superior (CAPES) – Programa de Demanda Social (DS), processo nº 88887.836546/2023-00 (Bruno Mesquita Malta de Alencar).

**Apresentação anterior:**

Apresentado no 34º Encontro Anual da Compós, Universidade Federal do Paraná (UFPR), Curitiba, 2025.

### **Apenas para textos em coautoria**

**Concepção e desenho da pesquisa:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

**Coleta de dados:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

**Análise e/ou interpretação dos dados:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

**Escrita e redação do artigo:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

**Revisão crítica do conteúdo intelectual:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

**Formatação e adequação do texto ao template da E-Compós:**

Angela Freire Prysthon, Bruno Mesquita Malta de Alencar, Lucca Nicoleli Adrião.

### **Dados sobre Cuidados Éticos e Integridade Científica**

**A pesquisa que resultou neste artigo teve financiamento?**

Sim.

**Financiadores influenciaram em alguma etapa ou resultado da pesquisa?**

Não.

**Liste os financiadores da pesquisa:**

Conselho Nacional de Desenvolvimento Científico e Tecnológico (CNPq) e Coordenação de Aperfeiçoamento de Pessoal de Nível Superior (CAPES).

**Autora, autor, autores têm algum tipo de vínculo ou proximidade com os financiadores da pesquisa?**

Não.

**Descreva o vínculo apontado na questão anterior:**

Sem vínculo.

**Autora, autor, autores têm algum tipo de vínculo ou proximidade com alguma pessoa ou organização mencionada pelo artigo?**

Não.

**Descreva o vínculo apontado na questão anterior:**

Não há vínculos deste tipo.

**Autora, autor, autores têm algum vínculo ou proximidade com alguma pessoa ou organização que pode ser afetada direta ou indiretamente pelo artigo?**

Não.

**Descreva o vínculo apontado na questão anterior:**

Não há vínculos deste tipo.

**Interferências políticas ou econômicas produziram efeitos indesejados ou inesperados à pesquisa, alterando ou comprometendo os resultados do estudo?**

Não.

**Que interferências foram detectadas?**

Nenhum efeito inesperado do tipo foi detectado.

**Mencione outros eventuais conflitos de interesse no desenvolvimento da pesquisa ou produção do artigo:**

Não há conflitos de interesse.

**A pesquisa que originou este artigo foi realizada com seres humanos?**

Não.

**Entrevistas, grupos focais, aplicação de questionários e experimentações envolvendo seres humanos tiveram o conhecimento e a concordância dos participantes da pesquisa?**

Não se aplica porque a pesquisa não envolveu a participação de seres humanos.

**Participantes da pesquisa assinaram Termo de Consentimento Livre e Esclarecido?**

Não se aplica porque a pesquisa não envolveu a participação de seres humanos.

**A pesquisa tramitou em Comitê de Ética em Pesquisa?**

Não se aplica porque a pesquisa não envolveu a participação de seres humanos.

**O Comitê de Ética em Pesquisa aprovou a coleta dos dados?**

Não se aplica porque a pesquisa não envolveu a participação de seres humanos.

**Mencione outros cuidados éticos adotados na realização da pesquisa e na produção do artigo:**

Não se aplica porque a pesquisa não envolveu a participação de seres humanos.